

Научная статья

УДК 39 (510)

РАСШИРЕННЫЕ СЕМЬИ У ХОРЧИНСКИХ МОНГОЛОВ-ЗЕМЛЕДЕЛЬЦЕВ АВТОНОМНОГО РАЙОНА ВНУТРЕННЯЯ МОНГОЛИЯ КНР



Ч. Мөнхтөр

Монгольский университет культуры и искусства, докторант, Улан-Батор, Монголия, munkhturchimedbavuu@gmail.com

Аннотация. Статья написана на основе оригинальных материалов полевых исследований, проведённых в 2015-2017 гг. в деревне Баянтария села Шибайхуа городского округа Тунляо в составе Дунд хошуна Харчин Дзун гар Автономного района Внутренняя Монголия (АРВМ) Китайской Народной Республики. В статье представлены структура и виды традиционного семейного уклада семей хорчинских монголов восточной части АРВМ на примере населения деревни Баянтария. В начале статьи автором даны понятия и названия семей, а затем типы семей, в том числе особенности традиционной расширенной семьи.

Ключевые слова: структура семьи хорчинских монголов, типы семей, расширенная семья, хорчин монголы, культура земледелия

Для цитирования: Ч. Мөнхтөр. «Расширенные семьи у хорчинских монголов-земледельцев Автономного района Внутренняя Монголия КНР» // Азиатские исследования: история и современность. 2024. № 1–2 (9–10). С. 46–59. DOI: 10.24412/2782-6139-2024-9-10-46-59.

EXTENDED FAMILIES OF THE KHORCHIN MONGOL FARMERS IN INNER MONGOLIA AUTONOMOUS REGION OF THE PEOPLE'S REPUBLIC OF CHINA

Ch. Monkhtor

Mongolian University of Culture and Art, Doctoral student, Ulaanbaatar, Mongolia, munkhturchimedbavuu@gmail.com

Abstract. The article is based on the original materials of field research conducted in 2015-2017 in Bayantaria village of Shibaihua village of Tongliao Urban

District as part of Dongd Khoshun Kharchin Dzung Gar Autonomous Region of Inner Mongolia (ARVM) of the People's Republic of China. The article presents the structure and types of the traditional family of the Khorchin Mongol of the eastern part of the ARVM on the example of the population of the village of Bayantaria. At the beginning of the article, the author gives the concepts and names of families, and then the types of families, including the features of the traditional extended family.

Keywords: family structure of the Korchin Mongols, types of families, extended family, Khorchin Mongols, culture of agriculture

For citation: Ch. Monkhtor (2024) "Extended families of the Khorchin Mongol farmers of the Inner Mongolia Autonomous Region of the People's Republic of China"// *Asian Studies: History and Modernity*, no. 1–2 (9–10), p.46–59, DOI: 10.24412/2782-6139-2024-9-10-46-59.

Введение

Семья – это часть социальной системы, которая отражает особенности данного общества, его культуры и политики. Семья представляет собой самостоятельный предмет изучения в социальных науках. Она меняется и развивается в соответствии с политическим строем и развитием общества. Семейный круг значительно меньше по сравнению с другими структурами общества и является его микросредой, однако проблемы семьи имеют широкое содержание и универсальный характер. Хорчинские монголы, которых мы исследовали, с момента падения империи Цин до середины XX в. пережили сложные политические и социокультурные изменения, и в конечном итоге перешли от кочевничества к земледельческой культуре и оседлости. Особенности ведения земледельческого хозяйства, социальной культуры оседлого образа жизни и окружающей среды оказали значительное влияние на структуру семьи хорчинских монголов. Также следует особо отметить, что большую часть населения деревни Баянтария составляли люди, прибывшие в этот район по разным причинам. Это и политические потрясения и стихийные бедствия, которые происходили в конце XIX и в начале XX вв. В настоящее время они считают себя хорчин-монголами. Это связано с тем, что монголы Внутренней Монголии не используют понятие «*угсаатан*», что означает «этничность», как в Монголии, а придают значение географической идентичности с учётом провинции и страны.

Монголы регионов Зост и Жирм подверглись сильному влиянию китайской культуры, поскольку туда раньше, чем в другие регионы,

поселилось большое количество китайцев, и монгольское население перешло к земледелию. Поэтому система семьи и родства у них включает в себя немало элементов китайской культуры.

Монголы-хорчины составляют около 70% большинство монгольского населения современной Внутренней Монголии. 70,4%. Исследование семей и родства хорчинских монголов началось со сбора материалов, касающихся бытовой регистрации, обычаев и ведения хозяйства в рамках Маньчжурского железнодорожного обследования, проведённого японцами в первой половине XX в. В 1960 г. эти вопросы были упомянуты в трудах учёных Захчид Сэцэна, Унэнсэцэна и других. Захчид сэцэн изучал систему родства монголов [Jagchid 1979]. Го-И Пао в своих работах, опубликованных в 1964 и 1968 гг., сосредоточил внимание на изучении семейной структуры, системы родства и семейного поведения [Kuo-Yi Pao 1964, 280]. В трудах Хүрэлбаатара, Хүрэлшаа данные вопросы были включены в главу о социальном поведении и родственных отношениях [Хүрэлбаатар 1988; Хүрэлшаа 2003; 2008].

Понятие и концепция семьи «Өрх гэр»

Прежде чем говорить о структуре и типах семьи хорчинских монголов на примере населения Баянтариа, рассмотрим их понятия о семье и связанных с ними концепции. Исследователи полагают, что слово «гэр бүл», которое мы здесь используем — это академическое понятие, происходящее из западного социокультурного понятия семьи (англ. «family», русс. «семья»). Некоторые исследователи, основываясь на сведениях письменных источников, считают, что понятие «гэр бүл» у монголов с исторической точки зрения выражалось словом «айл» в XII и XIII вв., позднее стали использовать «өркү гэр», «өркү ам», а на современном этапе начали применять слово «гэр-бүл» [Гонгор 1978]. Полагаем, что это ошибочный вывод. У монголов слово «өрх гэр», происходящее от слова, которое обозначает войлок на круглом ободе — *тооно*, служащем вершиной юрты, употреблялось в том же смысле, что и *айл* [Цэрэнханд 1982]. Даже современные монголы, которые занимаются скотоводством, называют «өрх гэр» айлом. Например, в обиходе выражения *ганц айл* (один айл), *малчин айл* (пастушеский айл), *айл бүр* (каждый айл), «*айл айлаас нэг хүн*» (один человек из каждого айла) и так далее. Однако в том регионе, где мы проводили исследование, употребление «айл» отличается тем, что это понятие означает одну деревню в целом. В ходе исследования были сделаны выявлено, что жители этого

региона используют множество понятий, связанных с «гэр бүл»: «их гэр бүл» (большая семья), «нэг гэрийнхэн» (члены одной семьи), «өрх гэр» (семья), «өрх ам» (количество членов семьи), «тэр омогтны гэрийнхэн» (носители одной фамилии), «гэрийн омог» (фамилия семьи), «аймаг» (провинция), «угсаа» (этническая принадлежность). По нашему мнению, «өрх гэр» (домохозяйство) относится ко всем значениям, связанным с понятием «гэр бүл» (семья).

В интервью¹ респонденты из Баянтариа рассказали следующее:

Информант А (женщ., 53 года): *«В начале образования этого айла на юге Таван тал жил человек с именем Баянтал. Это был всего лишь один өрх, затем к нему присоединились другие. Таким образом, образовался большой айл. Но эта местность была затоплена, и они переехали сюда. В то время к ним присоединились ещё пять өрх из других провинций. Я родом из рода бай. А семья, к которой я принадлежу сейчас, имеет фамилию Жан. Прошло 20 лет с тех пор, как я вошла в их дом как невеста. У нас в семье 6 человек, предки семьи моего супруга жили в Фүшэнь сяньд. Раньше было много бедных «өрх» (семья), было мало урожая. Хун-гуси уничтожили урожай, нечего было есть. Поэтому они переехали на эту местность и образовали «өрх гэр» здесь».*

Из интервью мы можем сделать вывод о том, как используются понятия «омог» (национальная принадлежность, фамилия), «аймаг» (народность, национальность или провинция), «өрх гэр» (домохозяйство, семья), «гэр» (дом). «Гэр» (дом) относится к общему сооружению (дому семьи). Коренное значение «өрх» (домохозяйство) непосредственно связано с семьёй [Эрдэнэцэцэг 2018]. Поэтому мы можем рассматривать понятие «өрх гэр» как эквивалент семьи. Понятие «өрх гэр» по общепринятому определению исследователей имеет значение «наименьшей единицы общества, имеющей общее жилище с очагом, пищей, одеждой и другими предметами первой необходимости для жизни общее имущество».

Типы семьи

Если рассматривать типы семей в деревне Баянтариа, то большинство из них составляют расширенные семьи. Термин «расширенная семья» впервые был использован Дж. Мердоком в 1949 г. в его популярном исследовании классификации родства. Расширенная семья состоит из представителей нескольких поколений, которые живут совместно

¹ Интервью было проведено 20 января 2016 г.

и трудятся ради общего блага членов семьи. Распространены также нуклеарные семьи, состоящие из брачной пары и их детей. Встречаются случаи совместного проживания брачной пары с детьми, которые не являются друг другу родными (такой тип семьи часто называют союзной семьей); семьи, в которых живут вместе женатые братья; семьи вдов и вдовцов с женатыми или неженатыми детьми.

Профессор Бо Цзимин в своем исследовании классифицирует семьи хорчинских монголов на примере деревни Баянтохой, Хорчин зүүн гар, Северного хошуна следующим образом:

1. *Гол төвт гэр* – нуклеарная семья;
2. *Ганц элэгт гэр* – семья матери-одиночки или отца-одиночки;
3. *Эр эмийн гэр бүл* – супружеская семья (муж и жена, обычно молодожёны);
4. *Гол ишиит гэр бүл* – полная расширенная семья, состоящая родителей и их женатых сыновей и невесток, а также других неженатых детей
5. *Бусад гэр бүл* – остальные типы семей (семьи, которые не входят в число вышеизложенных типов) [Бо Жимин 1999].

В нашей статье мы сосредоточимся на анализе расширенной семьи, которая характерна для сельских жителей Внутренней Монголии. Наше исследование показало, что это расширенная семья представляет собой и традиционный, и современный способ организации семейной жизни. В ходе исследования было опрошено 97 домохозяйств, и из них 58 или 59,79% состояли из расширенных семей.

Кроме опроса в своём исследовании мы использовали методы включённого наблюдения. На всех этапах сбора материала применялись различные методы фиксации: фотографирование, аудиозапись, графическое изображение.

Структура семьи

Земля является общей собственностью семьи, а земледелие во многом определяет образ жизни хорчинских монголов. Земледельческое хозяйство требует большего группового труда, и каждый член работает совместно с другими для всей семьи, а не для одного себя. Плоды труда каждого члена семьи должны расходоваться на благо всей семьи. Члены семьи связаны друг с другом традиционными узами преданности [Куо-Үй Рао 1964, р. 279]. Речь идёт о семейном этикете. Для хорчин-монголов семейный этикет — это моральные нормы, подчёркивающие власть, положение главы семьи, единство семьи и преемственность потомков. С давних времён у монголов сложились обычаи и неуклонное следование

им. По этому поводу в монгольской летописи XVI в. “Алтан товч” написано: «Отец и сыновья в семье любят и уважают друг друга. Если в семье братья и сестры дружные, дяди и тёти, внуки и внучки, зятья и невесты хорошо понимают друг друга и живут спокойно, то жизнь в этой семье будет только улучшаться. Если в семье отец и сыновья недружные, завидуют друг другу, не уважают старших, ссорятся с зятьями или невестами, то жизнь в этой семье всегда будет ухудшаться, будут разводы, внуки станут сиротами, эта семья будет презираться небом, и у членов этой семьи жизнь будет короткой. Такую семью обычно сопровождают сплетни, болезни и смерть. Человек может заслужить небесное благословение, следуя обычаям [Бүрнээ, 2006]. Со времени создания этой летописи произошли значительные изменения в социальном мышлении монголов, в том числе у хорчинов был создан новый порядок распределения домашнего труда в связи с их переходом к земледельческой культуре.

Р. Эквалл писал о том, что буддизм внёс существенные изменения в племенной, родословный и семейный строй монголов и тибетцев. По мнению Р. Эквалла, монголы мало внимания уделяют вечному продолжению рода, проведению обрядов на могилах и святынях для поминовения предков. [Ekvall 1993, p. 270]. Однако, в Баянтариа, где мы проводили исследование, монголы придают важное значение проведению специальных обрядов в память предков, родословной, и они демонстрируют высокую ценность семьи. У хорчинских монголов правила, определяющие основные принципы семейных отношений, подчёркивающие преемственность трёх или четырёх поколений, составляли суть домашнего, семейного этикета. В земледельческом хозяйстве, где его результаты зависят от коллективного труда, семья является сосредоточием групповых интересов. Семья такого кооперативного характера формируется с учётом экономических выгод.

Сфера влияния домашнего этикета начинается с организации пространства внутри дома и касается межличностных отношений в семье. Домашний этикет предусматривает неравноправное положение членов семьи.

Расширенная семья состоит из родителей мужа, его самого, его супруги и детей (в некоторых случаях детьми являются женатые сыновья и невесты и их дети). До 1949 г. семья хорчинских монголов состояла из представителей трёх или четырёх поколений. Как правило, расширенная семья, состоящая из нескольких поколений, разветвляется на следующее поколение нуклеарных семей. Такое разделение часто

наблюдается в семьях с большим количеством детей мужского пола. Считается, что обычно младший сын семьи наследует отцовский дом, однако не всегда этот принцип соблюдается. Отцовский дом наследует тот сын, который остался в деревне и стал земледельцем, живёт в одном доме со своими родителями. Он необязательно должен быть старшим или младшим. Возможно, раньше, если старшие сыновья женились и начинали жить отдельно от родителей, заведя своё хозяйство, то младшие владели родительским домом. Го-И Пао следующим образом объясняет факторы, по которым расширенная семья распадается на несколько самостоятельных ячеек:

1. рост числа членов семьи (возможно, за счёт появления новобрачных и их детей) из-за чего в доме стало тесно;
2. распределение главой семьи имущества между своими сыновьями для предотвращения имущественных конфликтов, которые могут возникнуть после его кончины;
3. деление имущества из-за ссоры между сыновьями после смерти отца [Кuo-Yi Pao 1964, 277].

Распад семьи не очень распространён среди хорчинских монголов. Развод считается отрицательным явлением, которое не одобрялось и раньше, так как построить новый дом и разделить урожай после развода было сложно. Это было тяжёлое экономическое бремя. В Баянтариа расширенная семья как доминирующий тип организации семейной структуры сохранялся до 1980-х годов.

Информант Б. (мужч., 54 лет) рассказал следующее: *«Раньше мы редко жили отдельно, жили вместе в одном доме. Дома были глинобитными. Не было кирпичных домов с металлической крышей. В то время все члены семьи жили в одном доме, а пространство дома было разделено на южный и северный ханзы (деревянные кровати с обогревом снизу). Пищу принимали на ханзах. Младшие невесты обслуживали всех членов семьи и не садились вместе с остальными членами семьи за стол. Семейный этикет требовал соблюдения, и они не могли себя вести свободно. Мы хотели работать по найму, но найти работу было сложно. Когда мы были маленькими, собирали свиной помёт, чтобы делать удобрения. Женщины вели быка, а мужчины пахали землю плугом. Это было такое время, когда урожаи были низкими. Дети слушали родителей. А после принятия политики реформ в 1980-е гг. отдельное проживание женившихся детей стало обычным явлением. Сейчас люди моложе нашего поколения ведут себя, как им хочется. Нашему поколению не хватало пищи и одежды».*

В результате исследовательских наблюдений и интервью с населением Баянтария мы заметили, что в традиционной расширенной семье в деревне важны пять факторов: наследование, хозяйство, ритуалы, потомство, жильё. Их можно назвать опорами, на которых строится расширенная семья. Эти факторы регулируются в соответствии с порядком или домашним этикетом, о котором мы упоминали выше. Однако в каждом из них значимость деда или отца высокая, а также важна преемственность между отцом и сыном. Существует вертикальная линейная система, по которой власть в семье переходит от отца к сыну. Право наследования семейного имущества даётся ребёнку мужского пола, который продолжает семейную линию, и он несёт ответственность за заботу о своих престарелых родителях, за воспитание детей и ведение хозяйства для поддержания жизнедеятельности семьи. Наряду с этим у него также появляется возможность взять на себя лидерство в решении экономических вопросов. Один человек не может полностью сохранить эту экономическую власть в семье на протяжении всей своей жизни, и в зависимости от своей физической и умственной работоспособности, в определённый этап своей жизни он передаёт её сыну, и полагается на него, но сохраняет за собой право вести семейный церемониал в качестве старейшины домомета своей кончины.

Власть по распределению имущества между детьми сосредоточена в руках отца. Когда он в преклонном возрасте передаёт свою экономическую власть одному из своих сыновей, он живёт со своим сыном, которому он передал свои имущественные права. И этот принцип называется «жить, следуя за сыном». Такого пожилого человека называют старейшиной, а сына «данжаад» (слово, заимствованное из китайского языка, означает главу семьи). В семье понятия «старейшина» и «данжаад» связаны со сменой положения мужчин разных поколений в семье. Следовательно, эти термины связаны с властью и ответственностью. Старейшина дома – это пожилой человек или дедушка, который является главой семейства, а *данжаад* это сын своего отца и отец своих детей, который является главным человеком в семье.

Когда сыновья женятся, и появляется необходимость жить отдельно, отцы строят новые дома для них рядом со своим домом или в незанятой части деревни. Решение о строительстве нового дома принимают не молодожёны, а отец жениха с учётом экономических возможностей семьи. Бао Дамиран (мужч. 57 лет), который много лет работал директором школы во время коллективизации, в интервью отмечал: *«Я раньше жителей нашей деревни поженил своих сыновей*

и разрешил жить отдельно. Старшему сыну построил дом а своем дворе. Второй сын расселился в селе Шибайхуа. Когда Шо хүү (младший сын) после учёбы в Баокане (административном центре Хорчин зүүн гар, дунд хошуна) женился, я построил им глинобитный дом в незанятом месте школьного двора. В то время близкие мне люди и знакомые говорили, что я зря распределяю своё имущество, что я не землевладелец. Они ругали меня и говорили, что сомневаются в том, смогут ли мои сыновья зарабатывать на жизнь в дальнейшем. А я не сомневался в этом, так как мои сыновья стали грамотными и получали зарплату. Поскольку в кооперативный период не было частной земли и урожая, что из имущества можно было поделить кроме инструментов для уничтожения сорняков на посевах? Когда я был младшим сыном нашей семьи, нас было 15 человек. То время было очень трудным. Не на что было построить дом. После окончания начальной школы я начал преподавать в школе. Жил вместе с матерью, отцом и старшим братом».

Пашни и жильё являются основными активами, и принадлежат всем членам, и если возникнет ситуация их разделения, будут затронуты интересы каждого, поэтому разделение имущества не одобрялось. Кроме того, до внедрения механизации сельское хозяйство было групповым видом деятельности, требующим большой рабочей силы. Поэтому родственники обязательно должны были трудиться вместе, чтобы удовлетворить свои экономические потребности семьи. Неженатого, одинокого человека считали слабым и уязвимым с точки зрения выживания [Куо-Йи Рао 1964, р. 282].

Структура и организация жилья

Что касается жилья, то информанты говорят, что до реформа земли глинобитные дома были основными и, как правило, состояли из двух комнат. При строительстве глинобитного дома глину смешивают с соломой, прессуют в форму и высушивают, а затем используют в качестве стен дома. Крышу дома обычно делают из сосны. Вначале окна в основном изготавливались из бумаги, но позже стали использовать стеклянные окна. Из-за недостатка ресурсов строительных материалов, внутреннее пространство домов этого типа в основном состояло из двух комнат. Переднюю комнату часто использовали как кухню и называли *гадаа гэр* (комнатой у входа), или *тогоон гэр* (котельной), *зуухан гэр* (печной комнатой). Комната справа — главная, в ней расположены один или два ханза, в зависимости от количества членов семьи. Если имелось два ханза, их делили на передний и задний ханзы, причём на северном

ханзе располагались преимущественно старейшины семьи, а на переднем новобрачные и молодые члены семьи

Модернизационные процессы в Китае улучшили качество жизни населения, в частности, были увеличены размеры строящегося жилья. Начали строить в основном трёхкомнатные дома, их называют «*даалин гэр*». В домах такого типа центральную комнату называют «*гадаа гэр*» (букв. – дом на открытом воздухе), две комнаты, которые находятся на правой и левой сторонах в повседневной разговорной речи называют «*баруун гэр*» (комната в правом крыле) и «*зүүн гэр*» (комната в левом крыле). На северной стене «*гадаа гэр*» устанавливают дверь, через которую входят в «*зуухан гэр*» (печной дом или кухня). В этой части находятся *лүйс* (печь) для отопления ханзы в правой и левой комнатах и кухонная мебель, там же готовят пищу. Члены одной многопоколенной семьи живут с родителями вместе. Обычно старейшины семьи находятся на ханзе правой комнаты, а сын и невеста — на ханзе левой комнаты. Если живут в правой комнате всей семьёй, старейшины располагаются в северной части (в верхней части) ханзы. Об этом свидетельствует размещение в той части табака, пепельницы и инструментов для почёсывания спины, принадлежащих пожилым членам семьи, что мы наблюдали в ходе исследования.



Рисунок №1. Организационная структура дома

(ханз – использовался для приема пищи в кругу семьи, игры, проведения церемоний, чествования гостей и как спальная комната; *лүйс* – угол хозяйской кухни, *тоогоон гэр* – кухонная комната, *тавиур* – полка, *зуух* – печка, *баруун гэр* – комната в правом крыле, *авдар* – сундук, *хаалга* – дверь, *ширээ* – стол, *зүүн гэр* – комната в левом крыле, *үүдний пин* – веранда.)

Ханз (лежанка) – важнейшая часть дома, её не следует понимать только как сооружение для сна. Здесь проходит значительная часть жизни людей: приём пищи всей семьёй, игры, чествование гостей. Можно сказать, что *ханз* – это сооружение, сыгравшее важную роль в формировании современной бытовой культуры монголов-земледельцев, заимствованное у китайцев. С древности земледельцы Северного Китая несли в себе культуру ханза. В китайском языке он обозначается иероглифом (炕), его основное значение связано с трубой, через который выходит дым, а также с лежанкой, которая нагревается через горячую трубу. О ханзе упоминается в исторических источниках, таких как древняя поэма Фао Е Чжуань (诗·邶叶传) и «Пятая запись династии Хань» (汉书·五行志): «Из-за холодных зим на севере Китая, многие размещали большой ханз в середине своего дома». Статус членов семьи и особенности властных отношений в земледельческой семье можно было определить по их размещению на ханзе. Все члены семьи сидели на ханзе и принимали пищу за маленьким столом на низких ножках, который ставят в середине ханзы. Старший мужчина в доме сидел в центре ханза, а остальные члены семьи – в порядке ранга. Раньше статус женщин, особенно молодых девушек и невесток, был довольно низким. Это видно по тому, что они почти никогда не сидели за столом и обслуживали старших членов семьи и мужчин стоя. Что касается жителей деревни Баянтария, то и сегодня роль бытовой культуры ханза не утрачена. Гостю, вошедшему в дом, предлагается сесть на ханзе, причём в зависимости от возраста, близости и знакомства решают, куда ему сесть, в центре или на краю ханза. Приглашение сесть на ханз является знаком уважения к гостю.

Отношения между членами семьи

Одним из важных вопросов для расширенных семей, где вместе живут семейные пары двух или трёх поколений, являются взаимоотношения между их членами. У каждого члена расширенной семьи есть свой статус, который он усваивает с раннего возраста.

Для деревенских семей основополагающими являются отношения между отцом и сыном, и свекровью и невестой. Отношения между остальными членами осуществляются по формальным правилам. Поскольку родители решали и устраивали брак, молодожёны не часто сразу привыкают друг к другу и устанавливают взаимопонимание. Помимо того, что они не имеют возможности иметь собственное пространство в доме, они напрямую зависят от родителей мужа в

финансовом отношении. Поэтому им предстоит пережить трудные времена, пока они не привыкнут к своим новым обязанностям. Жена посвящает себя мужу, придерживаясь принципа «хорошая жена должна быть честной». Также она должна любить и уважать своего мужа, не ставя под угрозу его обязанности перед семьёй. Кроме того, муж и жена не могут открыто выражать свою близость друг к другу и даже шутить. Жене не положено сидеть рядом с мужем на публике, она сидит с другими родственниками. Жена не зовёт мужа по его имени. Мужчина должен быть верен в первую очередь своим родным родителям, братьям и сёстрам. Считают, что если он отдаст предпочтение своей жене, его дух ослабнет, а удача мужчины зависит от его духа. Говорят, если мужчина даёт власть своей жене, он не может иметь хороших друзей, потому что он не верен своим обетам. По мере того, как дети подрастают, отношения между мужем и женой становятся более тесными, а когда они достигнут старости, перед ними открывается возможность свободно разговаривать на публике.

Отношения свекрови и невесты – важнейший фактор благополучия в семье, от которого зависит счастье невесты. Невеста строго соблюдает многие табу и нормы этикета, например, не сидеть на ханзе – почётном месте когда в доме свекровь, не называть по имени отца и предков мужа вне зависимости от того, живы они или умерли. Дочерей, не приученных к хозяйственным делам, не одобряют, говорят им, что у них будет «строгая свекровь», а хорошие отношения невесты со свекровью считают добродетелью. Отношения тестя и невесты обычно имеют официальный характер. В целом отношения между всеми членами семьи в деревне требуют уступчивости и послушания со стороны младших членов.

Заключение

Для хорчинских монголов понятие «өрх гэр» означает семью. Наиболее распространённым типом семьи среди хорчинских монголов является расширенная семья, состоящая из представителей трёх поколений. Это связано с ограниченностью земельных ресурсов, так как хорчинские монголы занимаются в основном земледелием. Земледелие требует больше группового труда, когда каждый член семьи трудится совместно с другими для обеспечения всей семьи, а не только себя. Поэтому результатами труда каждого члена семьи пользуется вся семья. В семье такого типа существует вертикальная система родственных отношений, в центре которой лежат отношения отца и сына. Эта система включает в себя вопросы наследования, преемственности и жилья,

ритуалов, а также экономические отношения внутри семьи. Принятый порядок этих отношений или домашний этикет является основой взаимоотношений между членами семьи. Расширенная семья состоит из родителей (по линии мужа), мужа, жены и детей. Положение мужчины, который старший в семье, относительно высокое, но это не означает, что вся власть семьи сосредоточена в руках одного человека. Например, если сын обладает высокой экономической властью, его отец имеет право управлять праздниками и различными ритуалами, в то время как свекровь занимается обучением невесты и даёт ей инструкции по хозяйству. Отношения между членами семьи сдержанные, в их центре лежат отношения между отцом и сыном, свекровью и невестой.

Литература:

1. Бо Жимин 1999 – Бо Жимин. Хорчины монгол тариачны амьдрал. Тунляо, БНХАУ. Ляонинний үндэстний хэвлэлийн хороо. 1999. 186 С. (На монг.).
2. Булаг 2016 – Булаг У. Э. Монгол дахь үндэсний үзэл ба эрлийзжил. Англи хэлнээс орчуулсан В. Өлзийбаяр. Улаанбаатар, 2016. 276 с. (На монг.).
3. Бүрнээ 2006 – Бүрнээ Д. (Худам монгол бичгээс кирилл бичигт буулган, тайлбар бичсэн). Мэргэн гэгээн Лувсамдамбийжалцан. “Их монгол улсын үндсэн Алтан товч тууж оршвой”. Улаанбаатар, Монгол. Соёмбо принт. 2006. 264 с. (На монг.).
4. Гонгор 1978 – Гонгор Д. Халх товчоон. Улаанбаатар, 1978. 340 С. (In Mong).
5. Хүрэлшаа 1993 – Хүрэлшаа. Жирмийн сүм хийд. Хөх хот, БНХАУ. Өвөр Монголын соёлын хэвлэлийн хороо. 1993. 235 с. (На монг.).
6. Мөнхтөр – Мөнхтөр Ч. 2015-2018 оны хооронд Баянтариа гацаанд хийсэн хээрийн судалгааны эх хэрэглэгдэхүүн. Шинжлэх ухааны академийн Түүх, угсаатны зүйн хүрээлэнгийн гар бичмэлийн сан 230 С. (На монг.).
7. Хүрэлбаатар 1988 – Хүрэлбаатар Уранчимэг. Хорчины зан ааль. Хөх хот, БНХАУ. Өвөр Монголын хэвлэлийн бүлэглэл, Ардын хэвлэлийн хороо. 1988. 311 с. (На монг.).
8. Хүрэлшаа 2003 – Хүрэлшаа. Хорчин зан үйлийн соёл судлал. Хөх хот, БНХАУ. Өвөр Монголын ардын хэвлэлийн хороо. 2003. 280 с. (На монг.).
9. Хүрэлшаа 2008 – Хүрэлшаа. Хорчин зан үйл. Хөх хот, БНХАУ. Өвөр Монголын ардын хэвлэлийн хороо. 2008. 412 с. (На монг.).
10. Цэрэнханд 1982 – Цэрэнханд Г. Өрх гэр-угсаатны хөгжлийн явцын бичил орчин мөн. “Этнографийн судлал”. Улаанбаатар, 1982. 168 с. (На монг.).
11. Эрдэнэцэцэг 2018 – Эрдэнэцэцэг Ш. Монгол гэр бүл. Үндэсний соёл. Улаанбаатар, Монгол. Дэлхийн сонор ХХК. 2018. 248 С. (На монг.).
12. Kuo-Yi Pao 1964 – Kuo-Yi Pao (Unensecen) (1964) Family and Kinship Structure of Khorchin Mongols. *Central Asiatic Journal*, vol. IX, no. 1, December, p. 277–311.
13. Kuo-Yi Pao 1964 – Kuo-Yi Pao (Unensecen) (1964) Marriage Customs of a Kaorchin Village. *Central Asiatic Journal*, vol. IX, no. 1, March, p. 29–59.

14. Kuo-Yi Pao 1968 – Kuo-Yi Pao (Unensecen) (1968) Child Birth and Child Training in a Khorchin Mongol Village. Los Angeles, USA, University of California, p. 360.
15. Household. Encyclopedia of Social and Cultural Anthropology (1996), ed. by A. Barnard, J. Spencer, London, England. Routledge, 658 p.
16. Murdock 1949 – Murdock, G. P. (1949) Social structure. N.Y, USA. 210 p.
17. Jagchid 1979 – Jagchid, S. (1979) Mongolian Culture and Society. Westview; Boulder, Colo. 387 p.
18. Ekvall 1981 – Ekvall, R. B. 1981 Demographic Aspect of Tibetan Nomadic Pastoralism, in Brian Spooner, (ed.) Population Growth; Anthropological implications. Massachusetts Institute of Technology Press. Cambridge, Mass. (265 p.)
19. “哲里木盟教育大事记”, “哲里木盟史志”。1987年·第1期。呼和浩特市·中国·内蒙出版社。(Educational change of Jirem province in “History of Jirem province”, 1987, Vol. 1, Huhehaote city. China. Inner Mongolia Publishing House. 296 p.)/ (In Chinese).

Информация об авторе:

Чимэдбавуу Мөнхтөр, Монгольский Университет культуры и искусства, докторант, Улан-Батор, Монголия, Улан-Батор, район Чингэлтэй, 6-й микрорайон, Бага тойруу 26, 1-ое здание

E-mail: munkhturchimedbavuu@gmail.com

Information about the author:

Chimedbavuu Monkhtor, Mongolian University of Culture and Art, Doctoral student, Ulaanbaatar, Mongolia, Chingeltei, microdistrict no. 6, Baga toiruu 26, bulding 1 MUK

E-mail: munkhturchimedbavuu@gmail.com

@Ч. Мөнхтөр, 2024